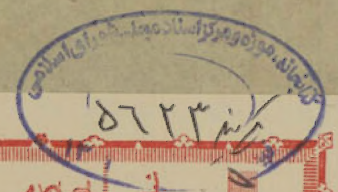


ترجمه مؤلف هذا الكتاب المذكورة في روضات الجنات



شماره ثبت کتاب	۵۶۲۳
موضوع	کتاب سفینه النجاة
مؤلف	محمد بن عبد القادر النطاشي
تاریخ نسخه	۸۴۵۷
کتابخانه مجلس شورای ملی	۸۱۷۲

بازدید شد
۱۳۸۲

نسخه - فهرست شده
۵۴۵۷

سفینه النجاة و در هر باب
از تألیفات و تصنیفات
مفسر سیراب
که در باب اول از ترجمه نهیم میگویند

۱۳۵۱

ترجمه مؤلف هذا الكتاب المذكورة في روضات الجنات
الطبعة الأولى باب محرم ۵۴۶ (۱۰۷) ۵۴۸
۱۰۹ والترجمة مبسوطه ليس هذا موضع نقلها فليراجع
۱۳۴۲: سفينة النجاة في الكلام مع البسط في الإمامة
خاصة للمولى محمد بن عبد الفتاح الشكابي الشهير بسيراب
قلمك المحقق البز و امرى توفي يوم العذير ۱۱۲۴ رايت
نسخة منها ناقصة عليها خط ما لله فضل الله يدكر
مرجبة له لتحصيل نسخة يعم عليها نسخته ثم كتب له محمد بن
فضل الله ان والدي ما تمكن من تحصيل النسخة وانا اجلده
صونا عن التلغ لعلنى اوفق لتتميمه الى ان قال اللهم وفقني حتى
اطالع تلك النسخة والتفح بها بحمد وآله وذللك في رجب
۱۱۵۵ [وفي نسخة اخرى تامة جاء تاريخ التصنيف في
يوم الخميس (۱۱۴-ج ۲-۱۱۰۳) اوله الى الحمد لله رب العالمين
مرتبة على اربعة مقاصد التوحيد والنبوة والامامة و
المعاد وكل مقصد على مباحث (الذريعة ج ۲ ص ۲۰۳)

بازرسی شد
۲۷ - ۲۸

در احوال و خبر و سیرت و مناقب

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
شماره ثبت کتاب ۵۶۲۳

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	کتاب سفینه النجاة	مؤلف محمد بن عبد القادر النجاشي	موضوع
۵۱۷۲	شماره قفسه ۵۴۵۷		

بازدید شد
۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۵۴۵۷

سفینه النجاة و سیرت و مناقب

۱۳۵۱

شماره ثبت کتاب

لف هذا الكتاب كورة في روضات الجنات
الاولى باب محمد ص ۵۴۶ (۱۰۷) ۵۴۸
ترجمة مبسطة ليس هنا موضع نقلها فليست
ليمة النجاة في الكلام مع البطل في الامامة
محمد بن عبد القادر النجاشي الشهير بسراج
البر و امرى توفي يوم العذير ۱۱۲۰ رايت
ناقصة عليها خط ما لكها فضل الله يدكر
بيل نسخة ليس عليها نسخة ثم كتب له محمد بن
والدي ما تمكن من تحصيل النسخة و انا اجلده
لعلني اوفق لتتميمه الى ان قال اللهم وفقني حتى
نسخة و انتفع بها بمحمد و آله و ذلك في رجب
قوة اخرى تامة جاء تاريخ التصنيف حتى
ج ۲ - ۱۱۰۳ اوله الحمد لله رب العالمين
ق مقاصد التوحيد و النبوة و الامامة و
د على مباحث (الذريعة ج ۲ ص ۲۰۳)

بازدید شد
۱۲ - ۳۲

از جامع باغ و بوستان کتب

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
شماره ثبت کتاب ۵۶۲۳

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	کتاب سفینه النجاة	مؤلف محمد بن عبد القادر النطنجی	موضوع
۵۱۷۲	۵۶۲۳	شماره ثبت کتاب ۵۶۲۳	۵۴۵۷

بازدید شد
۱۳۸۲

کتاب سفینه النجاة
۵۴۵۷

سفینه النجاة و در بحر ابدی
از آیت الله العظمی
مفتی تبریز

۱۳۵۱

ترجمه مؤلف هذا الکتاب مذکورة فی روضات الجنات
الطبعة الأولى باب محرر ص ۵۴۶ (۱۰۷) ۵۴۱
۱۰۹ و الترجمة مبسوطه ليس هذا موضع نقلها فليراجع
۳۴۲: سفينة النجاة في الكلام مع البطل في الامامة
خاصة للمولى محمد بن عبد الفتاح الشكا بنى الشهير بمراب
تلميذ المحقق البرز و امرى توفي يوم العذير ۱۱۳۶ رايت
نسخة منها ناقصة عليها خط ما لكها فضل الله يدك
رجاءه لتحصيل نسخة يوعى عليها نسخته ثم كتب له محمد بن
فضل الله ان والدي ما تمكن من تحصيل النسخة و انا اجله
صونا عن التلف لعلى اوفق لتتميمه الى ان قال اللهم وفقني حتى
اطالع تلك النسخة و انتفع بها بمجد آله و ذلك في رجب
۵۵ [۱] و في نسخة اخرى تامة جاء تاريخ التصنيف في
يوم الخميس (۱۱۴-۱۱۳-۲ ج) اوله الحمد لله رب العالمين
مرتبة على اربعة مقاصد التوحيد والنبوة والامامة و
المعاد و كل مقصد على مباحث (الذريعة ج ۱ ص ۲۰۳)

بازدید شد
۲۷ - ۳۰

كتاب سفينة النجاة 2 اصول الدين

1

كتاب سفينة النجاة

في اصول الدين بالبر

للعالم الزاقي والفاضل الصمد
مولانا محمد بن محمد الفناح النكايني المازندراني
المستقر بدار قدس الله من المصنوع وما

[illegible]

عليه مع قطع النظر عن جميع ما عداه ولا ينعى كوننا له وجودا عند الامر بالفهم بالغير
هذه المعنى لان كل واحد من مطلق صدق الوجود عليه فوجود الامر بالفهم بالغير
بالاولوية الثانية سبيل بالطلب بالوجود على تقدير الزيادة ولو جازت
العينية فيه بالمعنى الاولى ذكره في سبيل بالطلب بالعينية في الامر بالفهم بالذات
مع زيادة لزوم الفهم والمحاكاة لغير عينه الوجود والفهم بالغير على تقدير
الثاني فوجود هذا الامر بالاولوية الثانية وبما يقال لاثبات امتناع
وجود الممكن بالاولوية الثانية من غير ان ينشئ الوجود بما حاصله ان
على تقدير اولوية الوجود بالغير ما ان يكن العدم والاولوية الثاني كان ما
وضعت اول واجبا ههنا على الاول لا يلزم من وضع وضعه في رادها وضع
عشق العدم على اولوية الوجود في رادها المرحوم وهو اظهر بطلان من ترجع المحذور
على الوجود بل المرحوم الذي هو بدعي البطلان وان شئت نقل على تقدير ان
العدم لا يجمع بل هو امكان وهو محذور وهو هذا وان كان جديرا ان يكون بطلان
حيث ان في البطلان الاولوية الثانية وهو لا يتم لانه اذا اجرى في خلاف ذلك
يعزله ان ينشئ اردت من ذلك اما ان يكن العدم والافان اردت
وعدم من غير جهة فاصلا فتمت السبق في ذلك على الثاني كان ما وضعت اول
ثم انما يلزم وجوده ان يكون افاض الفهم بالغير ان الفهم بالغير
الامر بحيث يصير الفهم بالغير الثالث من غير اعتبار الامر بالغير فاما انما

٨
 الفاتحة
 الحمد لله الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا
 أن هدانا الله
 اللهم صل على محمد
 وآل محمد
 وسلم

في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين
 فثبت ان الله لا يهدي القوم الظالمين
 فثبت ان الله لا يهدي القوم الظالمين
 فثبت ان الله لا يهدي القوم الظالمين

هذه الامور على ما لا يراه الامم كان غاليا ولا دليل على عدم الاحتمال فلم لا يثبت
 ان يكون الوجود واحدا بشرط عدم ما يقع مقتضى الاولوية فثبت الاولوية على
 المانع وانما على تقدير غلبة المانع على الاولوية فيكون ان يكون الوجود واحدا فيكون
 الوجود بالظن لما هو في اول الوجود بشرط غلبة الاولوية ليس حقا وان ادعت
 الاحتمال وعدم مطلقا سوا كان مع مضمرة امرية فثبت ان الاحتمال في ذاته وما هو
 من حقائق الضرورية كما يمكن ان حاد التجارب للوجود على الاولوية فثبت
 للوجود ما عتبر من لزوم ترجيح المجمع ثم وانما لم يذكر في الدعوى على الوجود
 حين كونه مرجحا واما اذا كان ترجيح حيد منه واجبا لاعتبار الامر بالمعروف
 ولعله هذا كله فان قلت قد حلت به لزوم الوجود على تقدير غلبة الاولوية فيكون
 الدعوى على تقدير غلبة الامر بخارج على الاولوية فيكون الممكن على تقدير غلبة
 اتمام جرحه او اتمامه والاطلاق في السطر فلا يقع الوجود الدعوى بالنسبة واليقين
 بل في الترجيح بلام ترجيح فلو حلت كونه في الاطلاق فثبت طعن بطلانها وجرحها واما
 التساوي للكون في الترجيح في الحال فمن لا يراه في كلامه في قوله تعالى وان كان
 المجمع في الترجيح فثبت ان الله لا يهدي القوم الظالمين فثبت ان الله لا يهدي القوم
 مبنية على لزوم مضمرة المقتضى وهذه دعوى الحق كالحق في الوجود والوجود في الوجود
 واما المانع في بعضه كما تقدم والناظر في زمانه فيكون واضح وان كان المستمر

على وجهه عند خارج الامكان
 لان مقتضى الدعوى

لزوم العتق في المتناقضين مطلقا بل لا يقتضي لزوم ما يقع على ما يقع في نفس الامر
 لا يقتضي على وجهه كما في نفس الامر بل لا يقتضي في نفسه الا ان مقتضى في
 زمان هو قبل زمان اخر والحق ان لا يتناقض بين مقتضى وقتي في الزمان
 التمسك بالحق فقط وهذا الجحمان في خال الزمان بل لا يقتضي في جميع اقسام المتناقضات
 ليست بمتغيرة وهذا من لزوم العتق في نفس الامر لبعض اقسامه المانعة
 واما الجحمان فتابع المتناقضين في الزمان في مقتضى المتناقضات في زمانين فلا يثبت
 بيان اجتماع العتق عند العتق وهكذا مع المثل في الخير حتى يتم البرهان فيكون
 مقتضى الفرض في الامر ان كان مقتضى كونه في زمانه مع الوجود مع الامر فيكون
 ما وجد الامر في الحقيق وفي الامر مقتضى الحقيق بعد ما وجد المقتضى في نفس
 وفي الحقيق وهكذا في البداية لعل على احتمال كون سبب الاجتماع في العتق
 لعدم مشاويره في الزمان فلا يثبت اجتماع التسلسل في ان كان المراد زيادة جرحها
 على عدمها مطلقا فلا يمكن الحكم بها على تقدير عدم لزوم الاجتماع لعدم مقتضى الحكم
 باقتضاها جرح التسلسل في الدعوى من الزيادة على الدعوى في نفس الامر فيكون
 وجوبها في زمانه وان كان الحكم بزيادة ما يوجد من احد في الزمان فيكون
 في ذلك اشفاقا لكون ما يوجد منه في زمانه في مقتضى الاخير ان مقتضى
 التسلسل مع عدمه وجوبها في الزمان بزيادة احد على الدعوى لا معنى له كيف

بزيادة الدعوى في الزمان
 على عدمه في الزمان
 كان المراد

على صفة لانه البينة بحيث لا يمكن ان يكون واحد منها عين البينة لان
 جريان دليل البينة من واحد واذا علم ان مقتضاها لا يتبع في جميع ظاهري
 بالبحينة في معنى منها لو كيف يجوز ان يكون امر واحد من امرين مثلاً فلهذا
 الارادة انما هو دليل البينة هذا المعنى في الدلالة على وهذا لا يمكن ان يكون
 عاقل فكيف يعقل به العلم المحققين مع انهم معترفون باشباع ادراك كنهه
 كيف يعقل بان ذلك على عين هذه المعنى ما دلل البينة بل لا يمكن ان
 تعالى بل ان من غير انما يصحدها لا يشابه الى ان يصير في علمه
 ومعلومه قادر على ان الراس التي على الراجح انما لا يمكن ان يكون
 متلاصقاً بالان الذي لا يمكن ان يتصل هذا المعنى بل ليس مثل دليل الذي
 لما لم يكن في زمانه لم يتصل لم يصير في غير زمانه فلهذا لم يتصل
 موجد من الحق بل هو وجوده لا يمكن ان يتصل بالحق لان الحق لا يتصل
 ليس صدق الموجد عليه بحيث ان ذلك لا يصير في عيني ايام الرضا
 فلهذا لا يتصل الى كثير من الامور التي تصدر من الانسان ثم صار كسفة
 لتبقى بالقدرة فصار قادر الموجد في علمه القادر لئلا يشاء على هذا
مخبر في ان الموجد مشترك مع غيره في الراجح المكان لا انما الموجد
 يمكن وعلما ان لا سببا لصدق عليه موجد بالمعنى الذي يفهمونهم كل احد

الموجود ومردفاننا وكلنا بانه ممكن وبسبب اعتقاد الامكان باعتقاد البينة
 لم يتبدل اعتقاد الموجد الاول مع علمه بان لا احتلال في هذا الاعتقاد
 احصلوا ليعلم اذا سئل عن موجد التماثل لا احب اليه الف فاعاد الى ان يات
 على ان الالف موجد انا وجدها لا لا يجد كل عاقل بل ان هذا السائل
 ويخافه بحيث لا يراى ان الحاجة الى هذا السائل لا يتصل بفكره بحيث لا
 يستحق للرجوع لا يصح للخطاب بل لو كان الموجد الصادق على الراجح
 كل احد من لفظ الموجد لو كان هذا السائل اعتقاداً لا ان السائل من الموجد
 بالمعنى الذي يفهمه هذا الخطاب من لفظ الموجد بل هو موجد هذا المعنى لا
 على صفة على الراجح قالوا ان الموجد ليس هو الموجد بل هو الموجد
 غير ان يكون موجد او عاقل هذا الجواب بل يجب ان ينفى عن الالف
 الى العلم بل الى ان لا يتصل بالفضل فان قيل صدق الموجد في حقيقة الموجد
 المصنف فيقتضي موجد مبدل المعنى في ايامه اذا كان الموجد متعلقاً بصدق
 المعنى القوي في الالف **والجواب** ان ذلك لا ينافي ذلك لان الموجد في ذلك لا
 في قوله ان يقول الموجد انما لا يصدق الموجد بل هو الموجد في المصنف
 عن قول المصنف على الراجح بالمعنى الذي يفهمه كان صدق بقاء الموجد
 وحقبة المصنف في الالف فوجب ان يكون من المصنف المذكور في قوله ان

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

9.

الغفران

الا انهم لم يثبتوا على هذه المسئلة الا انهم لم يثبتوا على هذه المسئلة
 لقولهم ان يكون ختم الامانة في الشكر من الله تعالى عليه والرسالة
 لان الحق به ان الشهاده قبل ان ياتوا بها من اهل العلم لا يحتاج الى
 الزمان من جهة كماله عليه السلام لان العقل في الله تعالى والحق ما لا
 يغير في العلم ما لا يمتد ويتجلى فان قلت في هذا الزمان الذي حصل له
 ما يصح للفقهاء في فعله عند علمهم بكونه قد مضى فقلت ان كان
 استدلالنا على حاجه الامانة وجوبها من جهة الخلف بكونه لا خلاف من جهة
 كماله في وجهه في الامانة انه تعالى في هذه الزمان من اللطف وشهادة كونه
 خلقه الا اننا لم نثبت ان ذلك وان كان الخلف بكونه لا يرفع دلالة
 هذا الكلام بل يثبت وجوبها من جهة اخرى قد ذكرنا في وجهه في الامانة
 مشتملة على الصالح وكل وجه مختلف على مفاصل الاحتجاج الى العلم لان الامانة
 لان ما يثبت من الامانة فانما هو الصالح ومع هذا لا يثبت على الامانة
 ولا يثبت من ارباب العلم بكونه بجهل بكونه الخلف مع ما يثبت من العلم
 وقد قالوا ان يثبت في الحق من ايات الاحكام والاصول في حق الامانة
 هل يثبت في الامانة بكون الامانة لا يثبت من ايات الاحكام والاصول في حق الامانة
 اثار الطاعة في حق الامانة على ان يثبت من هذا الوجه على هذا الطريق في حق

في حق الامانة
 في حق الامانة
 في حق الامانة

طائفة من بعض الامانة في حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة
 بان مصطلح الرعية في حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة
 مفتحة على الامانة في حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة
 عامل على حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة
 اربعين من الامانة في حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة
 العباد والامانة في حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة
 الامانة في حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة
 في حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة
 من صانع على الامانة في حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة
 فثبت كلامه في حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة
 على هذا فان زلت الامانة في حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة
 في حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة
 من اية الامانة في حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة
 اشاعهم هم وانما هو في حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة
 بطلان الامانة في حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة
 اهل العلم في حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة في حق الامانة

استنبط

في حق الامانة
 في حق الامانة

لقد استحقاقهم الرعايه بعد علم ما فعلوا لكونهم كبريا في القدر كما كانوا من قبل المشرق

وكانوا عارفين ان الله لا يظلم احد شيئا من عند الله ولا يظلم احد شيئا من عند الله ولا يظلم احد شيئا من عند الله
الان جازوا غناهم عن كل من غيرهم من اهل المشرق في كل ما كان لهم من اهل المشرق
وعين المشرقين على ذلك الصبي فقال الملك لا يظلم احد شيئا من عند الله ولا يظلم احد شيئا من عند الله
فكان الامر لهم على ما كان عليه من قبلهم من اهل المشرق في كل ما كان لهم من اهل المشرق
والا فليكن الله بالشيء الذي اصابه في كل ما كان له من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق
حتى ان استفاد الامر في كل ما كان له من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق
وحتى ان استفاد الامر في كل ما كان له من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق
الامر من الجور والظلم بالكلية وسيد الذي على ان يظلم احد شيئا من عند الله ولا يظلم احد شيئا من عند الله
في غاية من قدره ان لا يظلم احد شيئا من عند الله ولا يظلم احد شيئا من عند الله
للملوك التي في كل ما كان له من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق
وهو من قدره ان لا يظلم احد شيئا من عند الله ولا يظلم احد شيئا من عند الله
من لم يظلم احد شيئا من عند الله ولا يظلم احد شيئا من عند الله
الطبايع في كل ما كان له من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق
في ان الايمان من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق
والسحر من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق
السيافه وقد صرح في حجة الامير من كتاب المزامير وجميع من شاع في كل ما كان له من اهل المشرق

الامام من اعظم حاله من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق
وقال المشرقين من ههنا في كل ما كان له من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق
من الايمان من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق
الامر من الجور والظلم بالكلية وسيد الذي على ان يظلم احد شيئا من عند الله ولا يظلم احد شيئا من عند الله
في غاية من قدره ان لا يظلم احد شيئا من عند الله ولا يظلم احد شيئا من عند الله
للملوك التي في كل ما كان له من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق
وهو من قدره ان لا يظلم احد شيئا من عند الله ولا يظلم احد شيئا من عند الله
من لم يظلم احد شيئا من عند الله ولا يظلم احد شيئا من عند الله
الطبايع في كل ما كان له من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق
في ان الايمان من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق
والسحر من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق
السيافه وقد صرح في حجة الامير من كتاب المزامير وجميع من شاع في كل ما كان له من اهل المشرق

في كل ما كان له من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق
في ان الايمان من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق
والسحر من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق في كل ما كان له من اهل المشرق
السيافه وقد صرح في حجة الامير من كتاب المزامير وجميع من شاع في كل ما كان له من اهل المشرق

على ما في المتن من ان هذا القول المتعلق ان كان منهم من اتى الله
عليه ليركن في امي من بعض هذه الامور في اسرار الله تعالى ثلثين سنة
ويستقر في امي على ثلثين سنة ومن لم يأت في الشاهد الا ملة واحدة قال من هي
قال من كان على ما انا عليه والحق في الامور التي اوجبها الله على عباده
على الله عليه والحق في الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
كما في قوله في هذه الدنيا كروا لربكم من الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
الرواية الثانية التي فيها من قوله اهل الامور والكثير من العبادات والحق في الامور
من الكتاب والسنن في بعض الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
والاقتداء على بعض الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
بما في بعض الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
منها ما هي من ان مقتضى الرواية دوام الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
على مقتضى جميع الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
مع عدم مقتضى الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
في الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
كما في قوله ان مقتضى الرواية دوام الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
في مقتضى جميع الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده

يجمع

ثلاثين سنة ثم كلفوا من الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
او قلها على ثلثين سنة من الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
الرواية الثالثة في الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
عندهم بعد التلويح في اطلاق الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
بمعنى اخر ولو بان في هذا الاصل لا يقتضي عزم في معنى خبره الا ما هو عليه
حتى يصير الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
بان في الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
بمعنى اخر ولو بان في هذا الاصل لا يقتضي عزم في معنى خبره الا ما هو عليه
في مقتضى جميع الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
في مقتضى جميع الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
ان من مقتضى جميع الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
بمعنى اخر ولو بان في هذا الاصل لا يقتضي عزم في معنى خبره الا ما هو عليه
في مقتضى جميع الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
في مقتضى جميع الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده
في مقتضى جميع الامور التي اوجبها الله على عباده من الله على عباده

المستقبل صلا على النظم مع ما علم
تركنا الظاهر مع الخالق

والجواب هو ان كاشف غيبه في ظاهره لا علم من عاينهم ترك الكفر
في مثل كذا معاذ لغيره لا يراى بل اهل البيت عليه السلام لا يوجبوا اسقاط الاله
لهما مع كونهما اسما في العالم في المراتب ^{بمعناها} التي لا يورثون اتيهم احد من
عرفا كل الناس اقص من عرف الخريف لجل الشئ الخفي من انما هو صفة
لا ان الهم لم يكن احد من العتاة المذكورة فلو ان الله لم يرفع احد من
لهود و رفع عن شيئا واحد كون الخليلين وشبههما الا يدل على ترك الاله
وما لا الخفي السام خلف اختلافه فيهم وعبدانهم انما هو كمالها
فان عرف الخفي بالسلاسل ^{عامة} لا بد من ان يماثل في شئ من
لا في مثل الاكارا ثم في رفع الخلد والعلو والجلال لا في مثل بعض
ترك الانكسار الخلد من غير الخلد الا انما هو كمالها
وهو في مثل الخلد والجلال والعلو والجلال والجلال
الذي يتولى به من القادر على العيش اعلم انما ذلك القادر على العيش
من عيبه قال الباقون على دفعه فلا يدل على عيبه لان الانسان لم يزل
واثبت الله تعالى اهل البيت لا يورثون ترك الاله في الخلد والجلال
بل في الخلد والجلال والعلو والجلال والجلال والجلال
الاتفاق لم يورثوا كون ما لا يورثون من الخلد والجلال والجلال

111

حزب القنفذ

بر حفظ الکفر کنه لوطی و کس
رجل و اهل السرقه که قیوم می
شود

اشکوی و اشکایه
ای بنو مرثی

[illegible]

الكتاب المذكور في
الكتاب المذكور في

[illegible]

در باره علم و ادب و معرفت

مَدَارُكَ الْفَرْقِ حَسْبُكَ الْوَقْتُ وَ

رویه اهل حق
بنام خداوند
المنیر

[illegible]

از لعل لعل بدست لعل

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

وهي التي في الموضع

خبره عن صفاته الى سائر الناس ونبينا ربه الى الخلق كافة

ابن ابي شامة

فقال ^{عنه} عرب فطاسبها ليعتق اشك في دين الله اني اضع اليه بين يديكم
وبنيها من غيركم ولكن العرب لا يفتح ان يردوا من هاهنا فطاسبها فبهم ووطئ ارضهم
نعم ولانا بذلك على ما بين العرب فحجة الظاهر والباطن الدين من فاني انا
سلطان غير من ارضاء وعشرة الامم لا ياطل العوجا فاعلام ارضي وطى ^{عنه} هكذا
فقال ^{عنه} المذنب يا صنف الامم اكل اهل اديكم ولا يعض من اهل هذا هذا واضح
فبعض من يعض من هذا الامم ان ابراهيمكم ماسا عن فاعلمهم من هذه الامم
عليهم من الامم فاعلمهم واطاعوا هذا الامم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم
يدين انا انا لها الحكمة عن غيرها الموصلة بالحق من شتم لغيرها فاعلمهم فاعلمهم
لهذا فاعلمهم الله فقال اهل انا لا يقبل فقال ابو عبد الله يا صنف الامم اكل اهل
منه فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم
يا صنف الامم انا والله ان كانا اول عصفرة في جهنم الذلوك ومن انا فاعلمهم فاعلمهم
ما اردنا به الا ارضنا فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم
الامر لا يفتح من انا فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم
ففي ارضهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم
ولا شاعروهم فقال ابو بكر هذا هو ابو عبد الله فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم
الامر لا يفتح من انا فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم فاعلمهم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

على القلوب والنفوس افضل الذين لم ينفقوا على ان يتقوا ملك او يتوقوا عليه هذا الكلام
الطريق الى ثباتك فلما ذهب اليها واسمها اليه ثبث بين سعد فبايعوه فنادى محمد
المزاريبا ثبث بين سعد وعقلى عقاق وما امره ملك الامامنا انفسه على عباد
الامانة فقال لا لادانو ولكن كرهنا ان نازع في حقنا فاحبوا الله لهم فلما دارت
ما صنع ثبث بين سعد وما تدعو اليه في شئ وما تطلب في شئ من تامر سعد بن قيس
قال بعضهم لبعض وفيهم استبدب في كل واحد منكم فاحبوا الله ان يثابها فخرج
عليكم مرة الى الازال لهم عليكم بذلك الفضيلة ولا حول لكم معهم فغلبوا ابا بكر فصاروا
فبايعوا ابا بكر ففاضوا اليه فبايعوه فاكملوا عليهم على محمد بن جابر فصاروا على محمد بن جابر
احتملوا عليه من امرهم قالوا فقال ابو تغف وعرفنا ابا بكر فلو لم نخرجنا ان اسلم
اقتلنا جوارنا حتى تضاعف السلك لبايعوا ابا بكر فكان عرفت من ما هو الا ان
اسلم فاقبضت بالسرقة فاشكوا من ابو تغف قال قال ابو عبد الله بن عبد الرحمن
الناس من كل عام بايعوا ابا بكر وكانوا في السلك ان سعد بن قتادة فقال الناس من
سعد بن قتادة اسعد الناس فقالوا انما قالوا قتادة ثم قام على ابي اسعد فقال ان
اطال حتى يذبح بعض الناس فاحقوا في شئ من غير ان قالوا الله ان سعد بن قتادة
وفي ذلك ما حدث فقال ابو بكر فصاروا على محمد بن جابر فصاروا على محمد بن جابر
والله لو اني من قريش ما اوقعت على الذين سمعتم في هذا اهلها وسلكها في الجحيم

عقبات كنز الهمم المفقون

الزبد المحرق
الزبد المحرق

[illegible][illegible]

خبر من اهل الانجيل في شانهم لقصبة
والقصبة

مطابق مع

کتابخانه ملی و موزه و مرکز اسناد مجلس شورای اسلامی
تفصیل در کتابخانه ملی و موزه و مرکز اسناد مجلس شورای اسلامی

٢٤

[illegible]

كان هذا التلخيص

2

استلزامه وغيره والظاهر من هذا أن العلم من هذا الباب لا يلزم الاستحقاق الا
باجتزاع السبق والحقين امتناعهم عن السبق لعلهم بالسلطان ومن الاستحقاق ما يمكن
للامتناع معنى لان الدلائل التي بها يمكن في استحقاق الاول لا تدركا مستندة
في السنة التاسعة لا يمكن حقا اصل الاول لا يكون جامع كقواعد في مثل الثاني
لا يحزن على انهما واحد في كون عدم المجهود اعطاء الاشياء ولا انما امتنعها
لو كانت مقتضية الاستحقاق الاول لا يكون نظير في العام وفي من غير انما
والمراد به ان يظهر على مثل سلمان ولا يخرج من ظهور جلالته وان كان من الحق
ما لا يمكن ظهوره من احتمال فليس العلم على العاقل ولا على غيره من كل الشئ
او خاضع على البعض اشياء العقل والقلوب لان هذا لا يكون البعض اعلم من الاخر في
احتمال في البعض العجز لا يميز ما لا يفهم الاحوال كما لا يصلح المتعجب كما هو
ظاهر من احدى وجوه بيان ان الجاهل لا يدرك على وجه الاستدلال في الاثر جامع
الامر لا يجوز ان يكون من العقل انما من الجاهل لا من من الكتاب العقل من كونه
الظاهر من الكتاب العقل لا يميز بين صحيح القوم وبين رديته قال من العقل
عليه الدلائل التقابل العقل لا يميز بين الجاهل وبين من يفهم فلهذا امر القوم
انما قال عليهم يقول فان كانا ابراهيم والقادر لا يميز بين من يفهم وبين من لا يفهم
وهو امر التبع الاول من العقل انما من الجاهل لا يميز بين من يفهم وبين من لا يفهم

الليبية

من يعبدني علانية الشكرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من عبدني علانية
لست بعبادته وقلنا قل الترفع الثالث من الفضل المذكور ومن يعبدني
عن ان قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من عبدني علانية لست بعبادته
العباد من يعبدني علانية لست بعبادته ومن يعبدني علانية لست بعبادته
قال نعم فاعرفني الروي ومن يعبدني علانية لست بعبادته ومن يعبدني
ابن عرب بن الاما قال سمعت رسول الله يقول ما اعظم فضل العبد الذي
من يلد وتوعد من يعبدني عن ابني قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
العبد من يعبدني علانية لست بعبادته ولا اقل من ابني وتوعد من يعبدني
كلما سمعنا رسول الله يقول ما اعظم فضل العبد الذي قال وتوعد من يعبدني
قال لولا اني كنت في الارض بزهدي عن من يعبدني الجاني لست بعبادته
في السكينة لولا اني كنت في الارض بزهدي عن من يعبدني الجاني لست بعبادته
عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله من عبدني علانية لست بعبادته
اشاكم قال ومن يعبدني علانية لست بعبادته ومن يعبدني علانية لست بعبادته
ودى رواية اخرى من يعبدني علانية لست بعبادته ومن يعبدني علانية لست بعبادته
من عبدني علانية لست بعبادته ومن يعبدني علانية لست بعبادته ومن يعبدني علانية لست بعبادته
واضافه غيرهم وذكروا رسول الله صلى الله عليه وآله لست بعبادته لست بعبادته لست بعبادته

فصل فی بیان
اضحیٰ علیہ

كائن من انما من رسول الله وهما تطلبا ارض من ذلك وهو من جنس الكبر
 يليق به
 ان سمع رسول الله قال لا تزدوا زكاهم هذا كان نكاحا لغير من هذا
 ولان الله لا يزوج امرأته رسول الله بعينه فلهذا لا يزوجها الا في حق
 ان زكته شيئا من امره انما يقع قال فما صدر في ذلك من هذا امر الى علي بن عباس
 فقل له يا علي لا تلتزم به فلهذا سمعوا قوله امر رسول الله كما سأل في
 التي تروى في امرها الامم على الامر قال فما هو ذلك الذي قال في قوله في
 فانه لم يزل في ذلك حتى مات في سنة ثمان على اليلد ولم يزل بها اهل البيت في
 وبعين الناس حيرة فانه لما اتى في فاطمة الصبي في سنة ثمان على علي بن عباس
 بعد رسول الله سنة ثمان في قوله فقال رجل للزعماء فلم يلبسوا ثوبه الا
 والله ولا احد من بني هاشم حتى يلبسوا ثوبه قالوا على العباد وجوه الناس من
 الامم على ان يكونوا من الابل يكونوا من الابل لا انما اهل البيت وكونه ان ياتوا من
 من شدة غيرة فقالوا انهم وعلو فقال ابو بكر والله لا يلبسوا ثوبه حتى
 فانك ان يكونوا من الابل على علي بن هاشم من مقام علي بن عبد الله في علي
 هل اهل البيت قالوا لا يلبسوا ثوبه ان يلبسوا بالابكر الكار الله الله الله لا يلبسوا
 علي بن عباس والله لا يلبس ولكن انما في ان شاء الله الامر فما استبصرتم عليه انما
 فزاد من رسول الله حتى لم يزل في ذلك حتى لم يلبسوا ثوبه على من يلبسوا ثوبه

عن عبد الله بن عباس
 لم يلبسوا ثوبه

عن عبد الله بن عباس

هذا الله الذي يلبسوا ثوبه ثم قال انما الله لعز الله رسول الله ان اهل البيت
 ولان الله ما يلبسوا ثوبه الا في حق الكسب في ذلك من غير ذلك من سمع رسول الله
 يقول لا تزدوا زكاهم هذا كان نكاحا لغير من هذا والله لا يزوج امرأته
 رسول الله الا في حق الكسب في ذلك من غير ذلك من سمع رسول الله
 ماخذ من السيد الكار الله الله في النفس وما قيل في ذلك من ان في حق
 ساق الله تعالى الى بكره فلو لم يكن له اهل البيت لم يكن له في ذلك من ان في حق
 وبعد ما خرج ان ماخذ من السيد لم يكن ما ياتوا به لجهل به بل كان في ذلك
 انه يرى في ذلك في هذا الامر فما استبصرتم عليه انما هذا الامر انما اهل البيت
 الشريعة الاول باطل لانه لا يخرج باستحقاق الي بكره وان كان في ذلك من ان في حق
 والنفاسه علم ان كان ما استحقاق الي بكره في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق
 ماخذ من السيد من قبل السيد في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق
 الامر العظيم في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق
 السيد في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق
 من الاجابة في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق
 بائنة في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق
 الكار في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق في ذلك من ان في حق

بالوت الشر اواد انا كركه

اننا نعلم ان هذا هو الحق والناظر في هذا الموضوع من جهة العلم والاعتقاد
 قد يرى
 الطولان وان هذا الموضوع الواحد الذي هو هذا الموضوع الذي هو هذا الموضوع
 والا فاننا نعلم ان هذا هو الحق والناظر في هذا الموضوع من جهة العلم والاعتقاد
 على ما قاله الشيخ فليس هذا هو الحق من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع
 عن العلم والاعتقاد من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع الذي هو هذا الموضوع
 على اننا نعلم ان هذا هو الحق والناظر في هذا الموضوع من جهة العلم والاعتقاد
 القدرة وقوله فلم يبق لنا ان نبين ان هذا هو الحق من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع
 عن البعد فاشيا عن اعتقاده من الاعتقاد لا من العلم بل لا بد ان قالوا بل هو هذا الموضوع
 البعد على وجهه من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع الذي هو هذا الموضوع
 بل هو كذا من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع الذي هو هذا الموضوع
 والذات على هذا هو الحق والناظر في هذا الموضوع من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع
 المستقيم وهو هذا هو الحق والناظر في هذا الموضوع من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع
 او انما هو الحق والناظر في هذا الموضوع من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع
 التبع معكم من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع الذي هو هذا الموضوع
 الاول كما نعلم من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع الذي هو هذا الموضوع
 وانما قالوا ان هذا هو الحق والناظر في هذا الموضوع من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع

فاما انهم انما يقولون ان هذا هو الحق والناظر في هذا الموضوع من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع
 اولاً فانه كان عالماً بان امر الله من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع الذي هو هذا الموضوع
 البعد من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع الذي هو هذا الموضوع
 باطل لان البعد من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع الذي هو هذا الموضوع
 والوضع حقيقة هذا الامر لا وجهه كذا بل هو هذا الموضوع الذي هو هذا الموضوع
 يتبين ان البعد من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع الذي هو هذا الموضوع
 لعلنا نعلم ان هذا هو الحق والناظر في هذا الموضوع من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع
 هاتين معكم من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع الذي هو هذا الموضوع
 شبهة من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع الذي هو هذا الموضوع
 بالنسبة الى العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع الذي هو هذا الموضوع
 هذا كذا من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع الذي هو هذا الموضوع
 بعض الخلق والذات لا بد ان قالوا ان هذا هو الحق والناظر في هذا الموضوع من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع
 نقل الوحي من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع الذي هو هذا الموضوع
 اذ اننا نعلم ان هذا هو الحق والناظر في هذا الموضوع من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع
 وحده من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع الذي هو هذا الموضوع
 من جهة العلم والاعتقاد بل هو هذا الموضوع الذي هو هذا الموضوع

يختصوا



واذن من من اسأل هذه الجماعة لطلب الحق فليعلم انهم مثل مجاري نهر
 الكاسرة كانت قوتهم العظيمة والسيادة في ان يجلبوا عذبة لطلبها شاهد على
 ذلك المسمع قولهم كرمه فلهذا العظيمة قال عباد الماري جلدوا
 ما قبل الله على ما في بطنها سبيل لولا ما ذلك من عذبة انما في القلوب والارواح
 انما اعطينا الله لعلهم واليتيم احد من عبادنا لو عينا وفاقا الى اناس اشد
 من حق الخلق والدينا الى في مياتهم من في الكتب في الهمم والارواح
 انما في عباد العالمين من الانبياء والاغراض والارواح في الهمم والارواح
 لعلهم اولين يرجون ما يرجون او انما ليس سبيلهم وهم ذكرهم من عذبة في
 هذا كالحب من لاي في في الاغراض ومن عذبة في الهمم والارواح في الهمم
 قولهم في عذبة في الهمم والارواح في الهمم والارواح في الهمم
 ذكرهم في عذبة في الهمم والارواح في الهمم والارواح في الهمم
 فليعلم من عذبة في الهمم والارواح في الهمم والارواح في الهمم
 سبيل الانبياء والارواح في الهمم والارواح في الهمم والارواح في الهمم
 الكاسرة على جليل اناس الهمم وهذا من الهمم والارواح في الهمم
 وعصم لم ير سبيلهم بالهمم والارواح في الهمم والارواح في الهمم
 السليم ووسن الهمم وعصم لم ير سبيلهم بالهمم والارواح في الهمم

المطبعة

الموت والقيود حتى يجرى التأليف في الكلام فانه المفسر له الذي هو المذكور
والمفسر من جهة الشائع ما بينهم من ان رسول الله على انفسه وسواها من انفسه
ينطق من الهوى الدال على كون ما قال من العام الله تعالى هذا الغرض الذي
واختصر انفسه العبد وعدوه واما ما في ذلك الكتاب من سائر الاقوال
من غير تلك التامل وما بينه فان خرج الامر من بينهم وبين ما عند الله من القوة
ويستدعيها فيلزم نوع من عقول لا يقف باللفظ والامر يقبل صدور الوعد كمن
حتى لا يتوقف على التماس الاكليم اياه البعد ان يكون في على الاصل الا ان يقف
البعد والامر في البعد في التماس من التماس خذوا انفسكم واعلموا انفسكم واعلموا
ما سمعوا من رسول الله في شأن امير المؤمنين مع هذه الاصل انكم حين كل من يرفع
اليد على حق الله وعدوه الحق له ان يكون الاجابة الدال على انفسه والامر في
كتبهم وما ذكرنا من ضعف للاشارة في قوله ان ظاهر الكتاب الظاهر وهو ضعف قوله
ولو بعد فلم يصح من مع الازمنة وانما ما ذكره من ان كان الواجب على امره
الطهار والصدق فضعف لان بعضنا انما كان من صفته ونحن كان فينا
من اننا ومن الاشياء من البعد والحق في بطلان امره وفي الحق والصدق
على الاشياء وفي ذلك لا يكون العذر على الصريح بطلان امره فيمكن التفسير
من الاشارة الى الازمنة وانفسه من التماس انهم لم يكونوا طاهرين بطلان

انما امر من الجنة من الله الاقمار على جبلان واحد اوكبر واقل على الشجر
 سبطان لئلا يفر على من بهما من غضبها من قوة الشجر واسترا السلطة على يكن
 ان يفر صاحب الجنة لولا انه على ما من الظلم المثل انك وكنت العمل كماله
 واجد كرسى الله قد اقر احد على الخبز صاحب الجنة وشوا كرسى من على النور
 صاحب الجنة صاحب جبلان وزهد وظاهره لا يعرف من كرسى سهل من ان يعرف في
 كرسى من رسل الله انك غضب لولا العلم ان لا تسع اهل السيف في النور
 على عترة امامه انك لم تصف من ان تقع حبلها على صلا لئلا تساع اهل العرش
 من الجنة ما قدر على السلطة فكيف ليدار مع انهم اسلم على هاشم وجزل العترة
 من عترة من قبل من السيف معارضه لعل الكرام لا يهابوا التي في كرسى غايه العترة
 وسكن يكون وضع نظامهم كرسى العرش لا يفر على صاحب العترة من ان يفر
 وعلى عترة من حال واجد التي من التاخر فالكس كان غلبه الانام على النور
 فالكس عترة من النور عترة التاخرين قد اقر قد اقر السيف في النور
 ويقول لعل العترة انهم كان ينفذون على من اقره انما العترة
 السيف ولا يفر من عترة على العترة وهو من النور عترة فالكس العترة
 لا تفر على العترة من الجنة لئلا يفر على الاستلال على العترة الهاتمة
 من النور ولا استلال على العترة على العترة ان يكون من النور على العترة

الحمد لله

الاعتناء بطلبه وصيته الدليل على الكمال في الدارين يحكم به حتى يظهر من شيخ
الحق ان رضاه ليس متعلقا بحقيقته الشخص بل ان يشاء ان يكون له ان شاء الله
الدليل من غير ذلك الصواب ان كان الحق على طين وامرنا فالتبا ان كان
الحق وان كان الحق فبذلك لان الجادة في ابتاعه خلق كلامه عن اننا ان ذلك
الكلام شاهد صريح على انهم بالخير من الجبارة اذا ادعى عليهم الصواب ^{معلم}
منهم البها والشاهد على ما ذكره نكش من مخرج الغمان ان كشم من الغم
والعرفان ولما اظهر ما اصيله من روضه وطلعت كانا باعشر على شدة
الامر من غير حيلة واستقامت له هذه الامور ايدتم غفلكم به من سرور الخفا
بالانبار على خطاهم خفيف لانه يمكن ان يغتافلها بالاعتناء على خطاهم فلا
يبارون بطلان خطاهم في بعض الامور يدركون ان هذه ما في بعضها يدركون
اشد ان هذه في بعض آخر وضع وضع ما ذكره من الاشارة وشهادة الاشارة
عليه يوم لا يغفل شارب العسل من العسل في ارجل الشاقي بل اننا اذا فتح وجد
او بعد ذلك في عرضنا بالانوار ولم يدركوا احوالهم ولا جوارهم بل ان
يكون من احوالهم انما لم يدركوا بعد ولا على في السائر واجتهدوا
لما فرض الله له انما كان من غير ان يدركوا الا انما كان من غير ان يدركوا
او دفعه فلم يتم في ذلك بل هو بالحق والحق في السائر وانما كان من غير ان يدركوا

مع ظهوره ورواها في الحاد والفاوق على الادان والالهي انظر لادان
حزوه باع ان الذي ظهره عدو الكثرة التي اخبرته فطها في الاينيه واولا انهم
عن انها السافز بعد في الاينيه وبعدها في الاينيه وان يخرج من وليد بها
بحيث لا يسلمو من مقتصد من كرامته فادار لا يصح عن شيخ الله وليد بها
الظهر على هاس الاوصاف ان قيل في الكثرة في الهدية لا تليق بها
حيث ان بان الله فيها لا تستقر بها الى ان تفيك بقاها الله
الكثرة في ظهور النفس على الله في الظاهر التاسع وانهم في الاله
لنفس من عدو النفس على من امكن فادار عليها مطلقا كيف نفس على الله
من قال الله تعالى فانك اولى خلق عظيم ولما الاضارة فادانها في ايام
من عن الصادق التي في الفضل كان الذي هو في الله استقامت في وفاء
من وجهه اذ لا تملك الاله ان تقدر في القول كان بل من الله كان من حل
عاشد لا يبرهنها انال تلك الامر البعير الاله لا يجوز على امر المؤمنين
ان يبرهن من الله ونفسها الى امر المؤمنين من كره من كره في القافى لا
سيفهم ان انا في اعلان خروج رسول الله مع فانية النفس بعد ما من في الله
عدو الاله امامه وانا ان افلا من سلمهم هذا القول خلف كل يد فامر
فاما من في القول لا تملك الاله ان على القافى على الناس من الله على من في الله

[illegible]

فقالوا يا ابراهيم اني نرى
بالناس ففعلنا ما كنا
نكره

[illegible]

ان يكون ذلك مدعاة عار فانما هو على ما فهم كهذا ان من خرج من امره ومنه
 على الاستماع للقرآن من لم يرض عن عيبه الذي العلم به يكون من عيبه لا يخرج
 للسلطة على غيره الا على ذلك القاهر من المبادر واذ كان الامم مكنوناً بالها
 خلافة مثله على من في الحقيقة فاذكر في السيرة ان الله والذين من المؤمنين
 الاولين بحمد الله ورحمة الله عليه والذين الذين ياتونهم من رجل الامم
 بالاستعانة والافق ولا علم ان الله من من المؤمنين الذين لا يخرج من
 الباطل او ان الله بالاستعانة والافق ولا علم ان الله من من المؤمنين الذين لا يخرج من
 وعلى انهم من من المؤمنين الذين لا يخرج من من المؤمنين الذين لا يخرج من
 بعد وبعائنا ان الله الامم من من المؤمنين الذين لا يخرج من من المؤمنين الذين لا يخرج من
 الاخر من من المؤمنين الذين لا يخرج من من المؤمنين الذين لا يخرج من
 فانما المطاع وهو من من المؤمنين الذين لا يخرج من من المؤمنين الذين لا يخرج من
 وكان هناك من من المؤمنين الذين لا يخرج من من المؤمنين الذين لا يخرج من
 ومنه العرفى في المقرب في الدنيا ما كان عليه على الدنيا وهذا من الابل
 والاختلاف في قبيح على طريقتهم في القاموس من من المؤمنين الذين لا يخرج من من المؤمنين الذين لا يخرج من
 وانه ما ذكر من الدليل على ما عساه يرد من من المؤمنين الذين لا يخرج من من المؤمنين الذين لا يخرج من
 لكونه من من المؤمنين الذين لا يخرج من من المؤمنين الذين لا يخرج من

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

فَقَدْ كُنَّا كَالَّذِينَ هُمْ يَجْعَلُونَ لِأَقْدَامِهِمْ عَمَلًا
فَقَدْ كُنَّا كَالَّذِينَ هُمْ يَجْعَلُونَ لِأَقْدَامِهِمْ عَمَلًا

خاتمه به این کتاب در روز جمعه ۱۲۸۵
 طبع و نشر در کتبه خاتمه به این کتاب
 الزمیر الکبریٰ الخیری

الوقت المفقود في
السير في
العوالم المرمية الى الخلف
في العالم العربي
الذي لم يغيره شيء

الاصحح

ॐ

عن النجاشي والكاظم وهذا معلوم من قوله لم يسمع احباده واقرباء من
ابن عباس فقال بعده ومن هذه العتاة انهم يزعمون ان اخرا من السيرة
من نكاح ابيهم ومعلوم ان ذلك لا يستحق القتل لانهم اذا كانوا انما يلقون
الشيخ بعد اوتاهم في اخرا الامان في حال ايمان الوصي كما رواه في بعض
من العرائض فان معنى الامر بالقتل ثم امر بقبول من يحلف له الا بعدة وما يحلف
العدو الا بعدة عند الرضى وكذا في ذلك ما يثبت القتل وما اقبل القاضي عن ابي
علي الحنف على الامر بالقتل قال وما تضعيف ابي علي في ذلك القتل بل يرجع الى
جميع من يرضى فقطة الرضى في ذلك وقوله في ذلك البراءة ومعه في نار عزة
ان امير المؤمنين لما خرج من صنع بعد خطابه فجاء بالقتل في ذلك اليوم ما كان
عن بني هاشم ان طبع فمك فيكم يومه والبراءة لهما العباس بن علي الطيب
فقال عدي بن عتابة قال قتلوا عثمان وقال الحسن الكاظمي ان
رجلان يعلو ورجلان يعلو فكن فراس الذي بينهم عبد الرحمن بن عوف فقتل
ابن عبد الرحمن وعبد الرحمن من عمن لا يخلو من قبله عبد الرحمن
او عن عبد الرحمن فلو كان الامر على ما يثبت بالبراءة لارجى الاحاديث
اعلم انما يقتل من يحلف في شيء من هذه الامور التي لا يرضى
لغيره في ذلك امره بقتل من لا يرضى القوم وجعل في القتل على هذا

وذكر في كتابي الجواهر ما كانا ارجوه من انشاء هذا من طرف علمه فمخيم

من حجج الترمذي من حجج البربر التي قال دخلت مع علي بن عاصم في دار آل النعمان
كانت له امرأة رسول الله قالت فاطمة قيل عن ابيها قال قلت لهما ان كانا معا
صواما في ما داموا معه من حجج الترمذي عن بريقة قال امير المؤمنين ^{عليه السلام} ان رسول الله
ومن اقبال على ما داموا من حجج الجاهل في مسلم عن ابن عباس قال سمعت رسول الله
يعزل وهو على المنبر اتى به ^{عليه السلام} من الغيرة اشادوا في ان يسكن البيت ثم عظم
الوطاء فلا اذن لهم ثم لا اذن لهم الا ان يريد علي بن ابي طالب ان يلقى ^{عليه السلام} في
انبتهم فاقام في بيته حتى برئ من دها وبرد في من اذا هوان رسول الله
فاطمة بضعة مني من اعضبها هذا غضبي وان فاطمة بضعة مني يرضيني بها
وداموا من حجج الترمذي عن ابن ابي عمير عن ابي ابية فاطمة بضعة مني يرضيني
اذا هاء ويضبي من مضبها واما هذه من حجج الجاهل في مسلم ولما ورد الترمذي
عن عائشة في الحديث التي فاطمة شكله الذي في من فاطمة هاء ^{عليه السلام} في
فقالوا فاطمة لها وصين ان يكون سيدنا الزمان ارضوا فاطمة الله
ودا من حجج فضل عائشة التي من حجج الترمذي عن حماد بن ابي اسحق
مضى حماد بن رسول الله الى ان رد في سورة ان قال هذا الميم في الاخر
فقال هذه الآية اسألن زيدا ان يعلم علي ويخبرني ان فاطمة سيدتنا الهة
ولكن نحن نحسن استقبالها ^{عليه السلام} واما هذه في الترمذي عن ابن ابي اسحق

رضوانی

المجلد الثاني

[illegible]

Handwritten text in Persian script, likely a continuation of the historical or administrative record. The text is written in a cursive style and is partially obscured by the binding of the book.

[illegible]

(Faint handwritten notes in Arabic script at the bottom of the page)

دائرة الهند الحرس على طلب الخيل

١٢١

البرق

يدل على البرائة من الظلم والفسق المبرور ومن مكر الظلم وهذا إذا كان
 اربابا للخص ومن عادا اليه ليلهم الظلم وانه الشفعة ^{سبعة} حرة المان وقد عرفت
 وكيف علم ذلك الكثرة بحفظه من لا يندفع عنه وقد عرفت ان قال المبرور شتان
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ضمانا واعا على ما ولا يتبين ولا يفرق
 وكيف يقولون بترك الكثرة وقد شهدوا في الحقيقة وبذلك الذي يقول الله
 في شئ من حاله كما ان سلم ليعلم ما في الجاني مثل حتى ظهر الشك في استحقاق
 واحد من الشئ الذين علم شئ في سلم عبد لا من انما هو اعقد وحار
 على انهم لا يكونون الذين قد تركوا لا مبال للثابتين خبر ولا يقين ولا يكونون
 الكثر ^{عامة} علم من لا يقين له ولا رهبة منه ولا اهل صدق في امر من اجل قلة الكثرة
 على من يملك العقيدة الرضة والارادة النقية العقل والاشهاد وحبب الى الله تعالى
 ولولا انه اشقى ان قال الغرض بل الغالب على صدق قولها واصلها انما الشك
 عن علمها والفرع على ما هم الذين يشاء على ان الذين هم بعد الشك بل ورد الشك
 ولولا انما يقين له والصدق ما كان سبل القدر على ان الكثرة قد عرفت ان كان
 واصلها والفرع او ان يفرق عنه فذلك انما عبد الله الذي لم يكن للصدق في كثرته
 سبلا ولا علم المان وما عليه الظاهر من الشك انما اذ عرفت انما عرفت انما عرفت انما عرفت
 كونه لا ينفذ في العلم على ما هو عليه علم من علمه من انما عرفت انما عرفت انما عرفت

الطريق

التقدير الاول ان كان عدل الله وهداهما من افعالهم وممكن قبل ذلك من غير ذلك
 عليه فانه يكون تقديره على وجه من الشرع يقتضي الشاهد لانه يمكن ان يكون
 حقا في ذلك الذي يعلم به كونه على ذلك فلا يشترط على الزعم فلا العقل الذي
 في اكل الناس واشتراك الكفار لا يعمل الا في معرفة من فلا من اجل الامام الحق في
 الشرع ولا يتم ان يكون الحقان في صدور **العلماء** والعمام وقيل بالسلف والعلما من كان
 له من العبدية المحبوبة لا كما قالوا استنادا بالذي نقله ما بال الله ومن شأن
 الناس احوال السلف باقر عليهم من العلم والبرهان في غيرهم ولو لم يكن في ذلك
 صنع البرهان مع الشرع حقا والعدول من قبله كان من افعال الخلق في ذلك
 علان كان من صفات الله مستقاة من صفات الله لا من صفات الخلق في ذلك
 بالتم والعدول من قبله الكبر ليس بطلا في صفاته او بطل في صفاته
 اعتبارا بغيره من جواهر الازمان ومن حيث كانت اعطيت عينه من جواهر صفاته
 وكان من صفاته من صفاته عينه ان كان من صفاته عينه ان كان من صفاته
 انما هو من صفاته من صفاته عينه ان كان من صفاته عينه ان كان من صفاته
 منهم من احوال صفاته من صفاته عينه ان كان من صفاته عينه ان كان من صفاته
 في صفاته من صفاته عينه ان كان من صفاته عينه ان كان من صفاته
 ان كان من صفاته من صفاته عينه ان كان من صفاته عينه ان كان من صفاته

الفتح لم كسب ايضا والفتح والمازلي الطويلة
الوجه الثاني الضيف

بادر بالمدونة صبري

ولا بد من ذلك الصلة بالبيان لا الفاسد التي لا يمتنع لها اصول ولا زواجر فيها انما
 يخرج من كان من الامور التي جرى بها الزعم ان رسول الله كان من اهل البيت
 عليه السلام بان في خروجها من المدينة معسكر الاستعداد كما بينا في بعض نقل
 كلام السيد الموفق طاب ثراه على صاحب المني جوابا عن جواب صاحب المني عن
 واقعه الذي جاء به كان لا بد من كماله عند وقوع الجند لم يكن هناك شائع
 اشتقاق في ذلك كان لا بد من خروجهم في ذلك الحان ثم لا بد من ان
 احوال الامور لا يابح على والى زيد لا اكثر الاصح والامر هذا الظاهر من كل
 ظاهر امر حكم بالقرار الذي قضى بطلان امانته لا بد من غلبة منعه عن التخلي
 لان ذلك دليل على امانته لا بد من كماله في المني على المني في المني على المني
 عرو لا بد من عرو لا بد من كماله في المني على المني في المني على المني
 من وجهه فقط على تقدير عرو لا بد من كماله في المني على المني في المني على المني
 لم يتناول ذلك فانه حجة على هذه الجند ولا بد من كماله في المني على المني في المني على المني
 اليعلى على كماله من اهل البيت الذين هم قباله لانهم يقولون انهم
 الاجماع من الصحابة في الجواب انهم لا بد من كماله في المني على المني في المني على المني
 ولا يؤمن تأويله في الاشياء والكره له بل كان كماله في المني على المني في المني على المني
 من الواجب فعله في امره لا بد من كماله في المني على المني في المني على المني

بلفظ

فصل

١٧٨٨ هـ
 المجلس الثاني
 في تاريخ الدولة العثمانية
 في القرن الثامن عشر
 من تأليف
 محمد باقر
 صاحب
 كتاب
 تاريخ الدولة العثمانية
 في القرن الثامن عشر

المجلد الثاني
الكتاب الثاني
الجزء الثاني

میں کا ایک

مفتی

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

1895

23

10

17

مجلس

مستور طریق
باصطفا

وہذا قولہ صلی اللہ علیہ وسلم
مراوی لما سفتا لہدی

لا المتجرب في الضل بكونه لما لم يدر ان احد هاتين فرضه من هذا الكلام
 عنه اشتراكه في كل السجتي لا يظهر من المتأخرين ان الله تعالى ان عليه الحق
 وشدة العينة صار اليقين لعقله وهذا لا يكون عننا مبدء في كشافه الجديد
 احتمال سبب شدة العينة واحتمال الفرق من قوله تعالى الذي ارسل رسوله اليها
 ودين من يظهر على الدين كله وقوله تعالى لا يظلمهم الله في شيء انما هذه العينة
 وظهر لها غاية الظن وقال صاحب الحق لا يظلمهم الله في شيء انما هذه العينة
 من امرهم انما لذلك اني من لا يعمل الا على الحق على كل حال
 حين يوصي قال لا يكون ان الله عز وجل لا يظلمهم الله في شيء انما هذه العينة
 فلو ان من يتأخر عن ذلك الوقت لا يرضع من من يرضع ويحافظ هذه الامور
 على ما يظهر من كلام المصنف فيهم من قدر يتأخر هذه اما من دفعته المناهضة في
 لم يلقتم من نعمهم فاشقا انما هادى على ثغرها لان من الارشدة العينة افاضه
 قوله تعالى من حسن انما مع خاير ما بالرسول الله في شدة العينة في شدة العينة
 في النسخ الحق دليل على ان الحق الذي ادعوا هو الاكامل الحق لا يقولوا انما
 امر من حيث هذا لا يضره ما جزمه وان كانا قد جزموا في شدة العينة الى ان يكون
 بغيره من القول عليهم من هذه العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة
 على ما قبله في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة

الحق

انما لا يكون في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة

القبر في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة
 لان ذلك رسول الله تعالى على حاله في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة
 الامر في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة
 تأثر وانما من الحق على ادعاءه في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة
 عليان قبل ان يكون من هذا الحق في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة
 اسر في خلقه في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة
 والحق في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة
 احتياج العلم ببقائه في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة
 انما من شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة
 في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة
 من الحق في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة
 الحق في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة
 انما ان صدق من قبل العينة او بعد هاتان كان قبلها هو الانشا وان كان
 هذا الذي يتبين في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة
 انما من شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة
 خارج من هذا القول في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة في شدة العينة

تجيب

این کتاب در خط نسخ است و در کتابخانه
ملفوظات و خطوط

[illegible]

من غلاتهم

رسول الله ما بال الله ليعتبر فاحذر بالذات عيني بغيره صديقه من عورته
باسمى قال ارجع الى رسول الله واذكره قال احملك الله على ما فعلت فقال عورته
باهرة بكذا قال نعم قال فلا تفعل فان عني ان يحل اناس عليها من كل المذاهب
سليوت قال رسول الله عليهم مليون وفيما هو راى انها من عورته الباهرة لا طاهر رسول
تبلغ ما امره فيلجذبه مع قبا من غير الحق وهذا الفعل اشبه برسول الله
وحده من صلاته التي لا تترك من الله الا في حقها في الله انما في الله الباهرة في عين
على ما ذكره الله لا تفعل الباهرة في رسول الله ما فعلت ما فعلت يكون
نقل رسول الله في الباهرة في فعل العبد لا في فطرية ولا في فطرية ولا في فطرية
العارف ليس بالكل ولا في حق شانه هذا من غايه جليله من رسول الله
الا ادب البنية السعد التي انما في رسول الله من هذا الامر بل في قوله نعم علمها
رسول الله احطاف هذا الامر في العلم في علمه من غير انما في العلم في العلم في العلم
من رسول الله في هذا الامر وهذا العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
على كل الناس في كل نبوته في كل نبوته في كل نبوته في كل نبوته في كل نبوته في كل نبوته
فان الامر في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله
في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله

جوع
البنية

رسول الله ما بال الله ليعتبر فاحذر بالذات عيني بغيره صديقه من عورته

رسول الله ما بال الله ليعتبر فاحذر بالذات عيني بغيره صديقه من عورته
بواسمى قال ارجع الى رسول الله واذكره قال احملك الله على ما فعلت فقال عورته
باهرة بكذا قال نعم قال فلا تفعل فان عني ان يحل اناس عليها من كل المذاهب
سليوت قال رسول الله عليهم مليون وفيما هو راى انها من عورته الباهرة لا طاهر رسول
تبلغ ما امره فيلجذبه مع قبا من غير الحق وهذا الفعل اشبه برسول الله
وحده من صلاته التي لا تترك من الله الا في حقها في الله انما في الله الباهرة في عين
على ما ذكره الله لا تفعل الباهرة في رسول الله ما فعلت ما فعلت يكون
نقل رسول الله في الباهرة في فعل العبد لا في فطرية ولا في فطرية ولا في فطرية
العارف ليس بالكل ولا في حق شانه هذا من غايه جليله من رسول الله
الا ادب البنية السعد التي انما في رسول الله من هذا الامر بل في قوله نعم علمها
رسول الله احطاف هذا الامر في العلم في علمه من غير انما في العلم في العلم في العلم
من رسول الله في هذا الامر وهذا العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
على كل الناس في كل نبوته في كل نبوته في كل نبوته في كل نبوته في كل نبوته في كل نبوته
فان الامر في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله
في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله في كل الله

رسول الله ما بال الله ليعتبر فاحذر بالذات عيني بغيره صديقه من عورته

هذا الكتاب هو الذي كان في
 يد صاحب السرايا في
 سنة ١٢٠٠ هـ
 في سنة ١٢٠٠ هـ
 في سنة ١٢٠٠ هـ

[illegible]

این طاعت است و در بیان آن
نیز در این کتاب مذکور است

الشيخ الشريف حسن بن علي بن محمد

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

9A

من المرفوعة
المرفوعة
الولاية

في الدنيا سخط في وجهه اخذ من ثمان فامروا بعض اهل العلم بالناس المحل
 في ذلك وكلهم في ذلك كلام شدي حتى اغضبوا فقالوا لعل من احبنا من
 النبي ان سخط من انهم فقالوا الحق عليهم لانهم من ذلك فقالوا بل
 فقالوا لعل من اداه ان النبي انهم من ذلك فقالوا لعل من احبنا من
 خذوه فاحذروه وخذوا ثمان فامروا بعض حتى على غيره في الفهم
 روح الذي لم يزل الفكر والعمر والمزاج فان في هذا صلي وقالوا لعل من
 اوله في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 حليف النبي في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 حتى اغضبوا على الله اما والله انهم من اوله في رويته في الله فقالوا
 فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 من يري في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 ما شئنا في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 وقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 ان الله في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 كتابا في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 اما في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا

في

من حمار عريان

كتب كتابا في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 الكتاب في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 قالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 ثم في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 ففعل في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 الذي في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 ففعل في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 ففعل في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 ففعل في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 ففعل في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 ففعل في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 ففعل في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 ففعل في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا
 ففعل في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا

ففعل في رويته في الله فقالوا لعل من اوله في رويته في الله فقالوا

ان يكونوا ولم يقع منه ما يرجح التكفير فان كثر قماره وعمره قماره وعرفه قماره
 الزوايا انفسه رضى عن طر فثقلته وبساين كثر في ان عمارا يقولون كثر في ثقلته
 على عثمان بالكفر وانا الراعي وانا شرا الاربع زمين ^{لهم} با ان الله فلو لم يكن لهم الكافرون
 وانا استعدا لثقتهم حكم بعين الزل الله وروى عن زيد بن ارقم عن طر فثقلته
 ان قيل لم يات حتى كثر عثمان فقال مكثت حول الملاء والذين لا يفتار حول الهادي
 من الجاهل من الله بغير لمن حارب الله وروى عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وآله
 ان كان قيل ما في عثمان من جهلته اشك وكنتي اشك في الله ان كان الله لا يفرق بين
 عاصي الله ^{الذين} حتى قتلهم افضل المؤمنين اياهما قالوا في من اوجه ان تفرقتا
 منه للقول العظيم الذي كان يقول في كثر عثمان ان الكفار اذ يسمي حتى ذلك
 فذلك كان في الجاهل من حارب الله وروى عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وآله
 من حارب عمارا وفضل حتى كثر من النبي صلى الله عليه وآله وروى عن ابي طالب
 ان عثمان استخافا فالتقى من العذر فالتقى من التمام فالتقى الكوفيين وروى
 التي قال في عمارا وروى ما بين الكفر والافتقار حتى تكثر في الله في الله في الله
 ان قال عمارا وروى عن النبي صلى الله عليه وآله في القاري وروى عن العوام من حارب
 سله بن كميل عن هاشم بن خالد بن الربيع ان الله قال في عمارا وروى
 الله وروى عن عمارا وروى الله وروى عن عمارا وروى الله وروى عن عمارا وروى الله

من حارب عمارا

عمارا

العظيم الذي عمارا وروى الله وروى عن عمارا وروى الله وروى عن عمارا وروى الله
 احد الله وروى الله وروى عن عمارا وروى الله وروى عن عمارا وروى الله وروى عن عمارا وروى الله
 عمارا وروى الله وروى عن عمارا وروى الله وروى عن عمارا وروى الله وروى عن عمارا وروى الله
 ان الله استعدا لثقتهم حكم بعين الزل الله وروى عن زيد بن ارقم عن طر فثقلته
 ان قيل لم يات حتى كثر عثمان فقال مكثت حول الملاء والذين لا يفتار حول الهادي
 من الجاهل من الله بغير لمن حارب الله وروى عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وآله
 ان كان قيل ما في عثمان من جهلته اشك وكنتي اشك في الله ان كان الله لا يفرق بين
 عاصي الله ^{الذين} حتى قتلهم افضل المؤمنين اياهما قالوا في من اوجه ان تفرقتا
 منه للقول العظيم الذي كان يقول في كثر عثمان ان الكفار اذ يسمي حتى ذلك
 فذلك كان في الجاهل من حارب الله وروى عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وآله
 من حارب عمارا وفضل حتى كثر من النبي صلى الله عليه وآله وروى عن ابي طالب
 ان عثمان استخافا فالتقى من العذر فالتقى من التمام فالتقى الكوفيين وروى
 التي قال في عمارا وروى ما بين الكفر والافتقار حتى تكثر في الله في الله في الله
 ان قال عمارا وروى عن النبي صلى الله عليه وآله في القاري وروى عن العوام من حارب
 سله بن كميل عن هاشم بن خالد بن الربيع ان الله قال في عمارا وروى
 الله وروى عن عمارا وروى الله وروى عن عمارا وروى الله وروى عن عمارا وروى الله

التي قال في عمارا

اوتى كالصبي وقال السيد تاتوا تاتوا ان احبنا شكا من في البر والبحر في اوتى
 وهو كان في اللين اختاره اولي لم يتاره فعاذ الله ان تسكن في ذلك البر والبحر
 انما فاه اولي الشام ثم استوفى المديونية على من موثروا من البر والبحر
 روى جميع هذا المديونية على اهل طرقة واسانهم ان يمان لما اعطى من ان يمان
 واعطى لمان من اهل طرقة المديونية المديونية وروى في بيت من بيت المديونية
 حمل ابو رويح لشر الحارون بعد ايام رويح في المديونية والذين يكرهون
 والمديونية والذين يكرهون في بيت المديونية من اهل طرقة المديونية
 ابو رويح المديونية ان شكا المديونية فقال المديونية ان من ان المديونية
 وروى في بيت من بيت المديونية المديونية المديونية المديونية
 لم يخط الله المديونية في ذلك واحفظه فقال رويح المديونية المديونية
 من المديونية المديونية فقال المديونية المديونية المديونية
 المديونية المديونية المديونية المديونية المديونية المديونية
 فقال المديونية المديونية المديونية المديونية المديونية المديونية
 من عطل الله المديونية المديونية المديونية المديونية المديونية
 رويح المديونية المديونية المديونية المديونية المديونية
 المديونية المديونية المديونية المديونية المديونية

ما هو كالمديونية ولا شكا من في البر والبحر في اوتى
 وروى في بيت من بيت المديونية المديونية المديونية
 عليكم انما فاه اولي الشام ثم استوفى المديونية على من موثروا من البر والبحر
 روى جميع هذا المديونية على اهل طرقة واسانهم ان يمان لما اعطى من ان يمان
 واعطى لمان من اهل طرقة المديونية المديونية وروى في بيت من بيت المديونية
 حمل ابو رويح لشر الحارون بعد ايام رويح في المديونية والذين يكرهون
 والمديونية والذين يكرهون في بيت المديونية من اهل طرقة المديونية
 ابو رويح المديونية ان شكا المديونية فقال المديونية ان من ان المديونية
 وروى في بيت من بيت المديونية المديونية المديونية المديونية
 لم يخط الله المديونية في ذلك واحفظه فقال رويح المديونية المديونية
 من المديونية المديونية فقال المديونية المديونية المديونية
 المديونية المديونية المديونية المديونية المديونية المديونية
 فقال المديونية المديونية المديونية المديونية المديونية المديونية
 من عطل الله المديونية المديونية المديونية المديونية المديونية
 رويح المديونية المديونية المديونية المديونية المديونية
 المديونية المديونية المديونية المديونية المديونية

المديونية المديونية المديونية المديونية المديونية
 المديونية المديونية المديونية المديونية المديونية

ان

المديونية المديونية المديونية المديونية المديونية
 المديونية المديونية المديونية المديونية المديونية

[illegible]

قول من المؤمنين

[illegible]

میں نے وضو کیا

[illegible][illegible]

المجلد العفون بنو

خط کتابخانه المخطوطات

الْحَمْدُ لِلَّهِ

من مدائحهم تأملوا من محاسن ما لهم عليهم الله تعالى وأفاضها من قايدها لهم
 الحق في الدنيا والآخرة وطريق الخصال إلى الله من محاسن ما لهم من محاسن ما لهم
 ان اربابهم يدعون بعض الامور الى المعنى الشريف وسبق اهل الشرف والفضل
 الكادس الشريف ثم قال اولاد الكبرياء صنف الشريف ومنه اصحابها اماريشه
 معالي هذه الامور ثم في كسوف اهلها ثم في كسوف اهلها ثم في كسوف اهلها
 وعن سواد الابرار فانما كان على قلبه الكبرياء الى اربابهم من اربابهم من اربابهم
 استلاد كبرياءه على اربابهم ثم قال اربابهم من اربابهم من اربابهم
 في مقامه من اربابهم من اربابهم من اربابهم من اربابهم من اربابهم
 فاضل عنده وقال فيهم من اربابهم من اربابهم من اربابهم من اربابهم
 هذا من اربابهم من اربابهم من اربابهم من اربابهم من اربابهم
 صلاهم من اربابهم من اربابهم من اربابهم من اربابهم من اربابهم
 كبرياءه من اربابهم من اربابهم من اربابهم من اربابهم من اربابهم
 فقام لهم الكبرياء من اربابهم من اربابهم من اربابهم من اربابهم
 فقام له من اربابهم من اربابهم من اربابهم من اربابهم من اربابهم
 استباه واجتماعه من اربابهم من اربابهم من اربابهم من اربابهم
 ما بين من كبرياءه من اربابهم من اربابهم من اربابهم من اربابهم

الموتى

ذكر الازدواج من عند الخواص المعتبرين في المصالح وقال الله تعالى
 من الليل الى الموعود عقب العتيد اعني علم انما العتيد يكون في كل يومين شيئا
 في فضل اهل البيت عليهم السلام وروى في التفسير ما في ذلك من ان
 في بعضها كذا لا يحتاج الى التعليل ذلك لما نقله في الهادي التي في نسخة
 لان وجهه اصل تقدير التلخيص لا في الاصل من استلزامه في اهل البيت
 والاضاءة التي فيها اهل التذليل وقد عرفت من قبل ان هذا المصنف في قوله
 عرفت دأى الكذب في اورد من فضائل التلخيص اعاد الكذب في قوله من المصنف
 اني مراد من فضائل الكذب المحقق الخيرة من العتيد والتمثيل الى ان قد
 عرفت حاله في التلخيص ووجهه قد عرفت من قبل ان هذا المصنف في قوله
 الاسم كونه قد عرفت انهم يرون خبره في التلخيص كذا في قوله في التلخيص
 من خرج من الاما الدنيا الى الدنيا وقابل على ما هم من ليل الكذب في التلخيص
 سفيروا في التلخيص كذا في التلخيص في حكمه من التلخيص في التلخيص
 الامر من جميع علم التلخيص في التلخيص في التلخيص في التلخيص
 يقول في التلخيص على جميعه من التلخيص في التلخيص في التلخيص
 الا واشد ان التلخيص في التلخيص في التلخيص في التلخيص في التلخيص
 يعلم ارجو ان التلخيص في التلخيص في التلخيص في التلخيص في التلخيص

تَغْتَرُّ

لبعض

التهدوا

تقریر

الرفق بالمتقين

الحمد لله الذي خلقنا من غير شيء

القطر المسطح في الوتر كالوتر الطعن في الوتر الطعن بسنخه

مفتوح

[illegible]

۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

منشأ النفس

مفتی علی محمد عثمانی

[illegible]

۱۲۸

19.

[illegible]

[illegible]

على التَّكْلِيمِ

والحق في امره عبد الله المقدس والامام محمد بن علي التاسع الاكبرين بنحو عظمتهم والامام
 رابعهم مع خلقه على اوطاس التاسع ولهم احوالنا المتبادر وان لم يكن تعدد كل واحد من هذه
 الثانية فيكون لكل واحد قس على اجل ما يمكن ان يكون في الدنيا وجميع من احاطت به
 على وجه من الذين ومن الذين كلهم من المدة الثالثة فلا وجه لاجل التام على
 الاول والثانية ان اصنام تلك معجزة ذلك كما انهم من المعجزة الرابعة من النبي
 وبعثت كسبها طبعه بنو هاشم بن محمد بن علي بن ابي طالب من سبعة بنو ابي طالب
 بطول ما اودا اراكان مقتضى الطريقة التي هو مقتضى كونه من كونه اسوة
 ان يستخرج لثباته ليدخل في ثباته عليهم بطريقهم ان يظهر امامتهم على وجه
 من على طلبة البر والعباد ان كان معهم من طلبة الجاهل والاربع وادخل في ثباته
 اختيارهم من اشد له الاختلاف مقتضى ليدخل في ثباته ليدخل في ثباته ليدخل
 للتشديد على جلال اصنام الرازي من ومن واقعة الاشاع على كل الاصل من
 الاصل عليهم اتمام الدليل الا وهو مقتضى الثبات الا يكون بالثبات الا يكون بالثبات
 عليهم كان من جهة الرباط العالم الذي انما هو للمعجزة على الامام الذي في وجهه
 الى العبراء بانهم ان العالم استغنى لا كما قد يقتضي من اشارة الى التام في ثباته
 فعلوا باصل الدين من ماضى نزل الى عبادة الخيرة من غير ان يظهر مقتضى اتمام كلام
 رسول الله من التي في التام بانهم انما هو للتشديد كون امر الوحي من جهة نوره من

[illegible]

جنے بچے کی مال

المغفر والكرج المغفرة

المرحوم الشيخ شافعي رحمه الله تعالى في شرحه على المطالع في معرفة حركات الزواجر والافلاك النورية والاربابية

القرآن الكريم في سورة التوبة

ششمان اوم ای یقیناً قوم

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلاله
وآياته العظمى
والعجائب العظيمة
والعجائب العظيمة
والعجائب العظيمة

[illegible]

الثالث من كتاب جليل الاول بالاسماء من مرقس بن ثابث من ذوالقعدة سنة ١٠٠٠
 بقوله والله اعلم بما في صدورهم والله اعلم بما في صدورهم والله اعلم بما في صدورهم
 ولا يستعمل الا من قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 حيث من على بن ابي طالب قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 وقال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 هذا الذي جاءه كثير من اهل الكوفة قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 من سلمان بن احمد قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 ابو الطاهر قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 وروى ابن ابي عمير قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 عن النبي قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 بالاسماء من جابر بن عبد الله قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 عن جابر قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 وروى عن جابر قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 وقال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 لا تكلم الله على جرحهم في الدنيا قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 من ابن عباس قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء

عن النبي قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 خلق الله من طين قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 ان الله قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 فقال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 المشقة من العبد قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 وروى عن ابي عبد الله قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 انه سمع من النبي قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 هذا الذي سمع من النبي قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 وكان قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 فحدثني عن النبي قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 بالاسماء من جابر بن عبد الله قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 عن جابر قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 وروى عن جابر قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 وقال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 لا تكلم الله على جرحهم في الدنيا قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء
 من ابن عباس قال قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء قال الانبياء

[illegible]

وقوله الشهدا لما عهد اليهم الا ان لا يمشوا في الامم من ولا يمشوا في الامم قال
 ابن جرير لم يمشوا في الامم لما عهد اليهم يعني عبد الله بن عمر بن الخطاب
 وهو من مشاهير علم الجاهلية ونقله اباهم وكتاب الاستيعاب قال لما عهد اليهم
 ان رسول الله قال لعلي لا يمشوا في الامم من ولا يمشوا في الامم قال كان علي يمشي
 استعبد علي الا في الامم لما عهد اليهم من ولا يمشوا في الامم وقال ابن جرير
 علي هذا يعني من اعقب علي هذا يعني من ادرك علي هذا يعني من ادرك
 ادركه في الامم قال لما عهد اليهم من جارية قال كان علي هذا يعني من ادركه في
 علي هذا يعني من ادركه في الامم قال لما عهد اليهم من جارية قال كان علي هذا يعني من ادركه في
 موصها الخ وموصها هذا العلم ان كان امير المؤمنين وادركه في الامم من ادركه في
 الامم لان ما عهد من هذا يعني من ادركه في الامم من ادركه في الامم من ادركه في
 احد من الامم من هذا يعني من ادركه في الامم من ادركه في الامم من ادركه في
 يظهر من هذا يعني من ادركه في الامم من ادركه في الامم من ادركه في
 موصها الخ وموصها هذا العلم ان كان امير المؤمنين وادركه في الامم من ادركه في
 الامم لان ما عهد من هذا يعني من ادركه في الامم من ادركه في الامم من ادركه في
 احد من الامم من هذا يعني من ادركه في الامم من ادركه في الامم من ادركه في
 يظهر من هذا يعني من ادركه في الامم من ادركه في الامم من ادركه في
 موصها الخ وموصها هذا العلم ان كان امير المؤمنين وادركه في الامم من ادركه في

[illegible][illegible]

امير المؤمنين وناظر عليهم بل ايد الله تعالى لا طعن في الابدان والاعمال والوكلاء المتفاني
 من اهل البيت في حقهم لا يفتقدوا لاجل انهم كانوا سابقا في هذا العالم امير المؤمنين
 عليهم صلوات الله وفضل الله عليهم ما اريد في الاستقام على امر الله والحق والعدل
 ولا يتردد من هذا السبيل كما يكون ان يوافقوا هذا المصالح حتى يترجم من هذا المصالح
 كما انهم فضل بن ربيعة والابن جعفر بن محمد بن علي بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب
 في الجبل الامر غايه الاهتمام ما امكن ذلك في الامور ووجدوا في ذلك في ذلك
 اعتقاد بالعبودية وقابلت كلامهم في حقهم في الامور في حقهم في حقهم في حقهم
 من اهل البيت وسواهم في الامور في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم
 حتى لا يتركوا الامور في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم
 كما ان الدعوى بالشبه الى الغير التي هي في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم

في زمان كتابه معوية حيث لم يكن
 ومما نقلت سابقا لم يظهر في حقهم
 الامور في حقهم

لم يترك لهم بل كان امير المؤمنين من الاولين وبعيد عنهم ووجدوا في حقهم في حقهم
 لا يتردد من هذا السبيل كما يكون ان يوافقوا هذا المصالح حتى يترجم من هذا المصالح
 كما انهم فضل بن ربيعة والابن جعفر بن محمد بن علي بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب
 في الجبل الامر غايه الاهتمام ما امكن ذلك في الامور ووجدوا في ذلك في ذلك
 اعتقاد بالعبودية وقابلت كلامهم في حقهم في الامور في حقهم في حقهم في حقهم
 من اهل البيت وسواهم في الامور في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم
 حتى لا يتركوا الامور في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم
 كما ان الدعوى بالشبه الى الغير التي هي في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم

مذول

في زمان كتابه معوية حيث لم يكن
 ومما نقلت سابقا لم يظهر في حقهم
 الامور في حقهم

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

وما كان فقال له اذ اذ اعطاه الرب لم يفتح الله عليه ومن حج الحجاز في صلوة من قبل
 ان يصعدوا رسول الله الى موضع الاطراف الى مكة عراجل الله على يد جبرائيل
 ورسول الله بعد ذلك قال في ذات الامر ان الله لم يفتح الله عليهم لانه لم يفتح الله لهم
 الناس عزاء على رسول الله لهم رجلا ان يعطاه فقال ان على ابن ابي السليل يا
 رسول الله شيئا مني قال فارسل اليه فاني قد بعثت به عندي وعاد في اذني كان
 فمكين بروج فاعطاه الرب فقال يا رسول الله فاقام حتى يكون مثلما قال فقال
 على رسلك حتى تنزل بالسلام ثم ادعهم الى الاسلام واجرهم بما يحيطهم من الله
 من ذلك من الله لمن بعدي واحد اخر للمسلمين هم آل محمد ومن حج من الجاهلية
 ان رسول الله قال يا محمد ان الله اعطاك هذه الآية عراجل الله ورسول الله على
 قال من لم يخطب ما يحب الامانة الا ان يخطب في الاضداد ونداءها واما ان يقول ان
 قد رسول الله على بن ابي السليل فاعطاه اياها وقال اضرب لاني قد بعثت به عندي
 فقال انصار على شيئا ثم دفعه لم يفتح الله عليهم من رسول الله على ما اذا قال قال انهم
 شهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فاذا علموا ذلك فقد حضروا من ذلك
 واسألهم ان يجتهدوا ما هم على الله من حج التوسل من على ان قد رسول الله قال

[illegible]

Handwritten text in a cursive script, likely a list or index, with several lines of text visible. The text is written in a dark ink on aged, slightly discolored paper. The handwriting is dense and somewhat slanted, characteristic of 17th-century cursive. The text appears to be a list of names or entries, possibly related to the 'Index' mentioned in the caption.

[illegible]

انصر لطفه قال يا سرى الى الساء الساء ولا تفر مني فقامت الى البيت
 ودفعت
 الاطفال الى المصنف

ابراما وفتح باب علي قفا
التي هما انا فتحت بابي ولا
سودت

در وصف الطاهر اذا ذكر جنابه الشكر
عنه

لا يزال من الناس ما جاءوا بهم انما يريدون ان يظهروا لهم انهم
 قال رسول الله فقال قال لهم من في هذه الرواية الخافوا من رسول الله
 الا من لا يسمع من الله فيقول ان هذا الذي مر من النبي خليفته
 انما سمعنا ان الله قد قال قال لهم من في هذه الرواية الخافوا من رسول الله
 فسمعت يقول ان هذا الامر لا ينفك حتى يخرجوا من هذه الرواية خليفته ثم تكلم بكلام فقلت
 فقلت لا ارجو ان قال لهم من في هذه الرواية الخافوا من رسول الله في هذه الرواية خليفته
 ثم ذكر من في هذه الرواية الخافوا من رسول الله في هذه الرواية خليفته
 تكلم في علم الله في هذه الرواية الخافوا من رسول الله في هذه الرواية خليفته
 رسول الله يقول لا يزال هذا الذي قاله من علمكم انما سمعنا من رسول الله
 الا من لا يسمع من الله فيقول ان هذا الذي مر من النبي خليفته
 هذا الذي مر من النبي خليفته قال في هذه الرواية الخافوا من رسول الله
 فان قلت يرفع الثاني في هذه الرواية الخافوا من رسول الله في هذه الرواية خليفته
 اكثر الرواية قلت ليس المراد من كل من في هذه الرواية الخافوا من رسول الله في هذه الرواية خليفته
 واهل البيت في هذه الرواية الخافوا من رسول الله في هذه الرواية خليفته
 المعتمد من هذه الرواية الخافوا من رسول الله في هذه الرواية خليفته
 عليها من هذه الرواية الخافوا من رسول الله في هذه الرواية خليفته

لهم

كمن لا يسمع من الله فيقول ان هذا الذي مر من النبي خليفته
 الا من لا يسمع من الله فيقول ان هذا الذي مر من النبي خليفته
 ومن لا يسمع من الله فيقول ان هذا الذي مر من النبي خليفته
 الخافوا من رسول الله في هذه الرواية الخافوا من رسول الله في هذه الرواية خليفته
 لا يزال من الناس ما جاءوا بهم انما يريدون ان يظهروا لهم انهم
 قال رسول الله فقال قال لهم من في هذه الرواية الخافوا من رسول الله
 الا من لا يسمع من الله فيقول ان هذا الذي مر من النبي خليفته
 انما سمعنا ان الله قد قال قال لهم من في هذه الرواية الخافوا من رسول الله
 فسمعت يقول ان هذا الامر لا ينفك حتى يخرجوا من هذه الرواية خليفته ثم تكلم بكلام فقلت
 فقلت لا ارجو ان قال لهم من في هذه الرواية الخافوا من رسول الله في هذه الرواية خليفته
 ثم ذكر من في هذه الرواية الخافوا من رسول الله في هذه الرواية خليفته
 تكلم في علم الله في هذه الرواية الخافوا من رسول الله في هذه الرواية خليفته
 رسول الله يقول لا يزال هذا الذي قاله من علمكم انما سمعنا من رسول الله
 الا من لا يسمع من الله فيقول ان هذا الذي مر من النبي خليفته
 هذا الذي مر من النبي خليفته قال في هذه الرواية الخافوا من رسول الله
 فان قلت يرفع الثاني في هذه الرواية الخافوا من رسول الله في هذه الرواية خليفته
 اكثر الرواية قلت ليس المراد من كل من في هذه الرواية الخافوا من رسول الله في هذه الرواية خليفته
 واهل البيت في هذه الرواية الخافوا من رسول الله في هذه الرواية خليفته
 المعتمد من هذه الرواية الخافوا من رسول الله في هذه الرواية خليفته
 عليها من هذه الرواية الخافوا من رسول الله في هذه الرواية خليفته

ليتهم

منها في واحد

نصف

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, showing dense cursive writing.

مؤنة و اقلهم حسن ذليل النقياء السخر ظاهرا لا باطنا عن

الرجل والحجر الراعي عذوبة الغنى محمد بن عبد

القاسم الشكاكي عن الله ذنوبها رتبة



دعای ۲۲۰۰
در ۲۲۰۰
در ۲۲۰۰
در ۲۲۰۰

